

# **ALIRAN AL-MATURIDI DAN AL-MATURIDIYYAH: PERKEMBANGAN, PENGARUH DAN KESANNYA DI DUNIA ISLAM DAN DI ALAM MELAYU**

## 1. Introduksi.

## 2. Al-Maturidi:

2.1 - Latar belakang.

2.2 - Pemikiran dan perbezaan dengan al-Asy'ari.

## 3. Al-Maturidiyyah:

3.1 - Latar belakang.

3.2 - Pemikiran al-Maturidiyyah dan al-Hanafiyyah.

3.3 - Hubungan al-Maturidiyyah dengan al-Asy'ariyyah.

## 4. Perkembangan al-Maturidiyyah dalam Dunia Islam:

### 4.1 - Perkembangan al-Maturidiyyah dalam Dunia Islam.

4.1.1 - Peringkat awal - Asia Tengah.

4.1.2 - Zaman Saljuq.

4.1.3 - Zaman Mamluk (648 - 792/1250 - 1390).

4.1.4 - Zaman `Uthmaniyyah.

### 4.2 - Perkembangan al-Maturidiyyah di alam Melayu:

4.2.1 - Samudera - Pasai (1280 - 1400).

4.2.2 - Melaka (1400 - 1511).

4.2.3 - Aceh (1511 - 1650).

4.2.4 - Pattani (1564 - 1782).

4.2.5 - Johor - Riau (1650 - 1800).

## 5. Pengaruh al-Maturidiyyah di alam Melayu:

5.1 - Tokoh.

5.2 - Kitab dan risalah.

5.3 - Pengajaran dan pendedahan.

5.4 - Masalah.

## 6. Kesan dan konklusi.

## 7. Bibliografi.

## 8. Aturan kronologi (peristiwa).

# **ALIRAN AL-MATURIDI DAN AL-MATURIDIYYAH: PERKEMBANGAN, PENGARUH DAN KESANNYA DI DUNIA ISLAM DAN DI ALAM MELAYU**

## **1. Introduksi:**

Kajian ini merupakan suatu percubaan awal untuk meneliti perkembangan mazhab dan pemikiran al-Maturidi dan al-Maturidiyyah serta pengaruh dan kesannya dalam dunia Islam dan di alam Melayu.

## **2. Al-Maturidi:**

### **2.1 - Latar belakang:**

Nama al-Maturidi yang sebenar ialah Abu Mansur Muhammad bin Muhammad bin Mahmud, al-Maturidi, al-Ansari, al-Hanafi, al-Samarqandi. Beliau lahir di Maturit atau Maturid,<sup>1</sup> sebuah kawasan yang berdekatan dengan Samarqand, salah sebuah kota yang terkenal di Asia Tengah.<sup>2</sup>

Selain itu, beliau juga dihubungkan kepada al-Ansar (al-Ansari) kerana dikatakan beliau berketurunan daripada sahabat nabi, Abu Ayyub Khalid bin Zayd bin Kulayb al-Ansari.<sup>3</sup> Berhubung dengan kaum keluarganya, tidak ada sebarang maklumat diperolehi mengenainya.<sup>4</sup>

Tarikh lahirnya tidak dapat dipastikan dengan tepat tetapi kemungkinan di sekitar pertengahan abad ke-3/9. Menurut Watt, kemungkinan beliau dilahirkan sekitar tahun 256/870.<sup>5</sup> Kemungkinan beliau dilahirkan pada tahun 238/852 berdasarkan perkiraan bahawa ketika gurunya, Muhammad bin Muqatil al-Razi wafat pada tahun 248/862, al-Maturidi berusia 10 tahun.<sup>6</sup> Sekiranya benar, ini bererti beliau mempunyai usia yang panjang, lebih kurang 95 tahun kerana beliau wafat pada tahun 333/944 di Samarqand.<sup>7</sup>

Jika berdasarkan kenyataan di atas, bererti al-Maturidi dilahirkan pada zaman pemerintahan Khalifah 'Abbasiyyah, al-Mutawakkil (232 - 247/847 - 861) yang sedang memerangi kepercayaan-kepercayaan Mu'tazilah dan mendokong aliran tradisi (Sunni).

Beliau merupakan salah seorang pengikut Abu Hanifah dengan mempelajari fiqh dan kalam mazhab Hanafi di Samarqand yang pada masa tersebut sedang berkembang di kawasan-kawasan sebelah timur.

Di antara guru-guru bermazhab al-Hanafi yang mengajarnya ialah Muhammad bin Muqatil al-Razi (m.248/862), Abu Bakr Ahmad bin Ishaq al-Juzjani, Abu Nasr Ahmad b. al-

---

<sup>1</sup> Al-Sam'ani, Kitab al-Ansab, Leiden & London, 1912, h.498.

<sup>2</sup> Ibn al-Athir, al-Lubab fi Tahdhib al-Ansab, al-Qahirah, 1369H, h.76; Ahmad Amin, Zuhr al-Islam, I, h.365.

<sup>3</sup> Al-Sayyid al-Murtada al-Zabidi, Ithaf al-Sadat al-Muttaqin bi-Syarh Asrar Ihya' 'Ulum al-Din, al-Qahirah, 1893, II, h.5; al-Sam'ani, op.cit, h.498; al-Bayadi, Isyarat al-Maram min 'Ibarat al-Imam, al-Qahirah, 1949, h.23.

<sup>4</sup> Al-Maturidi, Kitab al-Tawhid, (bhg. muqaddimah), Beirut, 1970, h.2.

<sup>5</sup> Lihat: The Formative Period of Islamic Thought, Univ. Press Edinburgh, h.312.

<sup>6</sup> Ayyub, A.K.M., "Maturidism", dlm. A History of Muslim Philosophy, I, h.260.

<sup>7</sup> Abu Zuhrah, M., Tarikh al-Madhahib al-Islamiyyah fi al-Siyasah wa al-'Aqa'id, I, h.207.

‘Abbas al-‘Iyadi yang lebih dikenali al-Faqih al-Samarqandi dan Nusayr bin Yahya al-Balkhi (m.268/881). Semuanya merupakan murid-murid Abu Hanifah (m.150/767).<sup>8</sup>

Di antara hasil-hasil karyanya<sup>9</sup> adalah seperti berikut:

1. *Kitab Ta'wilat al-Qur'an @ Ta'wilat Ahl al-Sunnah*. (Tafsir)
2. *Kitab Ma'khadh al-Syari'ah*. (Usul al-Fiqh)
3. *Kitab al-Jadal*. (Tafsir & Kalam Ahl al-Sunnah)
4. *Kitab al-Usul* (Usul al-Din).
5. *Kitab al-Maqalat*.
6. *Kitab al-Tawhid*.
7. *Kitab Bayan Wahm al-Mu'tazilah*.
8. *Kitab Radd Awa'il al-Adillah li al-Ka'bi*.
9. *Kitab Radd Tahdhib al-Jadal li al-Ka'bi*.
10. *Kitab Radd Wa'id al-Fussaq li al-Ka'bi*.
11. *Radd al-Usul al-Khamsah li Abi Muhammad al-Bahili*.
12. *Radd Kitab al-Imamah li ba'd al-Rawafid*.
13. *Kitab al-Radd 'ala al-Usul al-Qaramitah*.

Hasil-hasil karyanya yang masih selamat, di antara yang terkenal ialah:

1. *Kitab Ta'wilat al-Qur'an @ Ta'wilat Ahl al-Sunnah @ juga Ta'wilat al-Maturidiyyah fi Bayan Usul Ahl al-Sunnah wa Usul al-Tawhid*.
2. *Kitab al-Tawhid*.
3. Beberapa buah risalah aqidahnya dalam bentuk manuskrip (*makhtutat*) seperti *Risalah fi al-'Aqa'id*, *Syarh al-Ibanah wa al-'Aqidah al-Maturidiyyah* dan *Syarh al-Fiqh al-Akbar*. Kedua-dua karya tersebut tidak dianggap karya al-Maturidi.<sup>10</sup>

Bagaimanapun kepastian tidak dapat diberikan sama ada ia mengandungi pemikirannya sendiri ataupun para pengikutnya.<sup>11</sup>

Sebagai penghormatan kepadanya terhadap keilmuannya dalam bidang teologi dan juga sumbangannya untuk mempertahankan Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah, sahabat dan orang ramai menggelarkannya sebagai *'Ilm al-Huda*,<sup>12</sup> *Imam al-Huda* dan *Imam al-Mutakallimin*.<sup>13</sup>

## 2.2 - Pemikiran dan perbezaan dengan al-Asy'ari.

Oleh kerana al-Maturidi merupakan salah seorang pengikut Abu Hanifah, banyak pemikiran teologinya mempunyai persamaan dengan Abu Hanifah.<sup>14</sup>

---

<sup>8</sup> Al-Bayadi, *Isyarat al-Maram*, h.23.

<sup>9</sup> Ibn Qutlubugha, *Taj al-Tarajum fi Tabaqat al-Hanafiyah*, Baghdad, 1962, h.59.

<sup>10</sup> Lihat: *Kitab al-Tawhid*, (bhg. muqaddimah), h.7

<sup>11</sup> Watt, W.M., *The Formative Period of Islamic Thought*, h.312.

<sup>12</sup> Lihat: Al-Maturidi, *op.cit*, h.1; Al-Sayyid al-Murtada al-Zabidi, *Ithaf al-Sadat al-Muttaqin*, II, h.5.

<sup>13</sup> Ayyub, A.K.M., "Maturidism" dlm. *A History of Muslim Philosophy*, Otto Harrasowitz, Wiesbaden, 1963, I, h.260.

<sup>14</sup> Lihat: Abu Hanifah, *Syarh al-Fiqh al-Akbar*, Hyderabad, 1321H, h.22.

Sistem pemikiran teologi yang dihasilkan oleh al-Maturidi adalah termasuk dalam Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah, dan ia dikenali sebagai mazhab *'ilm al-kalam (Usul al-Din)* al-Maturidi.<sup>15</sup>

Kedua-dua al-Maturidi dan al-Asy'ari memfokuskan perhatian dan pemikiran mereka untuk menentang pemikiran Mu'tazilah. Al-Maturidi menghadapi Mu'tazilah di Samarqand, Asia Tengah manakala al-Asy'ari menghadapi Mu'tazilah di 'Iraq.

Menurut kebanyakan ulama termasuk Abu Zuhrah, pemikiran al-Maturidi lebih hampir kepada pemikiran Mu'tazilah berbanding dengan pemikiran al-Asy'ari. Berikut adalah di antara beberapa pemikiran al-Maturidi:

- 1) Mengetahui kewajiban wujudnya Allah (s.w.t) boleh diketahui dengan akal.<sup>16</sup>
- 2) *Af'al Allah*: Setiap sesuatu mempunyai ciri kebaikan dan keburukan pada zatnya sendiri. Allah terhindar daripada perbuatan sia-sia. Perbuatan Allah mempunyai hikmah.<sup>17</sup>
- 3) *Sifat Allah*: Berhubung dengan sifat Allah - al-Maturidi menetapkan sifat tetapi tidak membezakannya daripada zat (Allah) itu sendiri.<sup>18</sup>
- 4) *Ru'ya Allah*: Berhubung dengan melihat Allah, al-Maturidi mengatakan boleh melihat Allah pada Hari Qiyamat.<sup>19</sup>
- 5) *Af'al al-'Ibad*: Berhubung dengan perbuatan manusia sama ada *al-jabr* atau *al-ikhtiyar*, beliau mengatakan Allah pencipta segala-galanya termasuk perbuatan manusia. Balasan baik diperolehi dengan ikhtiar manusia, begitu juga yang buruk.
- 6) *Murtakib al-Kabirah*: Berhubung dengan pelaku dosa besar, al-Maturidi tidak memasukkan *'amal* (perbuatan) sebagai sebahagian daripada *Iman*. Oleh itu, pelaku dosa besar tidak terkeluar daripada lingkungan *Iman*. Pelaku dosa besar menurut al-Maturidi tidak kekal dalam neraka, walaupun mati tanpa bertaubat.
- 7) Mengenai al-Qur'an sama ada *ghayr makhluq* atau *makhluq*, al-Maturidi mengatakan Kalam Allah terdiri daripada makna yang berdiri dengan dhat-Nya. Ia merupakan sifat yang berhubung dengan dhat-Nya, *qadim* sama seperti *dhat-Nya*, tidak tersusun daripada huruf dan perkataan kerana huruf dan perkataan itu baru (*jadid*) dan setiap yang baru itu makhluq.
- 8) Ayat-ayat *mutasyabihat* dalam al-Qur'an seperti menggambarkan Allah mempunyai muka dan tangan, al-Maturidi mentakwilkannya berdasarkan ayat-ayat *muhkamah*.

Secara keseluruhannya, pemikiran al-Maturidi<sup>20</sup> lebih hampir kepada pemikiran Mu'tazilah. Pada masa yang sama para ulama juga mengatakan ia merupakan penjelasan kepada pemikiran Abu Hanifah.<sup>21</sup>

---

<sup>15</sup> Harun Nasution, *Teologi Islam*, h.72.

<sup>16</sup> Al-Maturidi, *Kitab al-Tawhid*, h.3-4.

<sup>17</sup> Al-Maturidi, *Kitab al-Tawhid*, h.215; h.108.

<sup>18</sup> Ibid, h.44.

<sup>19</sup> Ibid, h.77.

### 3. Al-Maturidiyyah:

#### 3.1– Latarbelakang:

Al-Maturidiyyah adalah merujuk kepada sekumpulan pengikut yang menuruti pemikiran al-Maturidi. Kebanyakan ulama al-Maturidiyyah pula terdiri daripada para pengikut aliran fiqh al-Hanafiyyah. Ini kerana pada umumnya, aliran pemikiran al-Maturidiyyah berkembang di kawasan aliran al-Hanafiyyah. Bagaimanapun, mereka tidaklah sekuat para pengikut aliran al-Asy'ariyyah.<sup>22</sup>

Di antara mereka ialah:

1. Abu al-Qasim Ishaq b. Muhammad @ al-Hakim al-Samarqandi (m.340/951).
2. Abu al-Yusr Muhammad al-Bazdawi (421-493/1030-1100).<sup>23</sup>
3. Abu Hafs 'Umar bin Muhammad al-Nasafi (460-537/1068-1143).<sup>24</sup>
4. Sa'd al-Din al-Taftazani (m.790/1388).
5. Kamal al-Din Ahmad al-Bayadi.
6. Abu al-Hasan 'Ali bin Sa'id al-Rastagfani.<sup>25</sup>
7. Abu al-Laith al-Bukhara.

#### 3.2 - Hubungan al-Maturidiyyah dengan al-Hanafiyyah.

Hubungan al-Maturidiyyah dengan al-Hanafiyyah bolehlah diumpamakan seperti hubungan al-Asy'ariyyah dengan al-Syafi'iyyah. Ia mempunyai kaitan dengan kedudukan pengasas aliran-aliran itu pada peringkat awal yang memilih mazhab-mazhab (fiqh) tertentu yang diketahui dan dipelajarinya.

Seperti yang telah diketahui, oleh kerana perkembangan al-Hanafiyyah sedang pesat di kawasan Asia Tengah termasuk Samarqand, di mana al-Maturidi dibesarkan, keadaan tersebut tentunya akan meninggalkan pengaruh dan kesan yang sangat besar kepada pemikiran manusia yang mendiami kawasan tersebut.

#### 3.3 - Pemikiran al-Maturidiyyah.

Bahan-bahan penulisan mengenai pemikiran al-Maturidi dan al-Maturidiyyah (para pengikutnya) tidak begitu banyak jika dibandingkan dengan aliran al-Asy'ari dan al-

---

<sup>20</sup> Al-Maturidi memusuhi golongan sufi mistik (zuhud) kerana terpengaruh dengan Abu Hanifah yang bersikap demikian. (Macdonald, D.B., *Development of Muslim Theology, Jurisprudence and Constitutional Theory*, h.309 (nota kaki).)

<sup>21</sup> Abu Zuhrah, M., *Tarikh al-Madhahib al-Islamiyyah fi al-Siyasah wa al-'Aqa'id*, I, h.224.

<sup>22</sup> Ahmad Amin, *Zuhr al-Islam*, IV, h.95.

<sup>23</sup> Ibn Qutlubugha, *Taj al-Tarajum*, h.65-66.

<sup>24</sup> *Ibid*, h.47. ('Aqidah al-Nasafi adalah kepunyaan mazhab al-Maturidi. Al-Maturidi merupakan pengikut Abu Hanifah, begitu juga al-Tahawi yang keduanya lebih mirip cenderung kepada Mu'tazilah dan Murji'ah. Lihat: Macdonald, D.B., *Development of Muslim Theology, Jurisprudence and Constitutional Theory*, h.187.)

<sup>25</sup> Ibn Qutlubugha, *ibid*, h.41.

Asy'ariyyah. Kebanyakan teks al-Maturidiyyah yang awal menyebutkan doktrin-doktrin ulama Samarqand mengatasi al-Maturidi sendiri.

Ulama al-Asy'ariyyah pada peringkat awal tidak mencatatkan keterangan berhubung dengan al-Maturidi dan al-Maturidiyyah dalam kitab-kitab mereka.

Al-Bazdawi mengetahui pemikiran al-Maturidi daripada datuknya yang merupakan salah seorang murid al-Maturidi. Murid al-Bazdawi yang terkenal ialah Najm al-Din Abu Hafs 'Umar bin Muhammad al-Nasafi.<sup>26</sup>

Al-Bazdawi, salah seorang pengikut al-Maturidi yang penting tidak selama-lamanya bersependapat dengan gurunya. Di antara kedua-dua tokoh aliran al-Maturidiyyah ini, terdapat perbezaan pendapat sehingga akhirnya aliran al-Maturidiyyah boleh dibahagikan kepada dua golongan:

- 1) Golongan Samarqand - para pengikut al-Maturidi.
- 2) Golongan Bukhara - para pengikut al-Bazdawi.

Golongan Samarqand mempunyai pendapat yang lebih dekat dengan mazhab Mu'tazilah, manakala golongan Bukhara pula mempunyai pendapat yang lebih dekat dengan mazhab al-Asy'ari.<sup>27</sup>

Aliran al-Maturidiyyah umumnya adalah teologi yang banyak dianuti oleh umat Islam yang berpegang kepada mazhab Hanafi. Bahkan dikatakan bahawa al-Maturidiyyah mengikuti doktrin Abu Hanifah tanpa batasan dalam dasar agama dan syariah (*dar al-usul al-din wa furu'i syari'at*).

### 3.4 - Perbezaan pemikiran al-Maturidiyyah dan al-Asy'ariyyah:

Dalam kitab *al-Rawdat al-Bahiyyah* menyebutkan kedua-dua mazhab berbeza dalam 13 atau 14 perkara. 7 perkara dari segi lafaz (*lafzi*) dan yang bakinya dari segi makna (*ma'nawi*).<sup>28</sup>

## 4. Hubungan dengan Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah:

### 4.1 - Hubungan al-Maturidiyyah dan al-Asy'ariyyah.

Dalam kitab *Miftah al-Sa'adah*<sup>29</sup> oleh Tasy koprazadeh (m.967/1560) dikatakan bahawa tokoh terulung 'ilm al-kalam di kalangan Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah terdiri daripada dua orang, seorang bermazhab Hanafi dan seorang lagi bermazhab Syafi'i yang merujuk kepada al-Maturidi dan al-Asy'ari.

---

<sup>26</sup> Harun Nasution, *Teologi Islam*, h.74.

<sup>27</sup> Ibid, h.74.

<sup>28</sup> Watt, W.M., *The Formative Period of Islamic Thought*, h.313; Macdonald, D.B., *Development of Muslim Theology, Jurisprudence and Constitutional Theory*, h.187.

<sup>29</sup> Tasy Koprazadeh, *Miftah al-Sa'adat wa Misbah al-Siyadah*, Hyderabad, 1329H, II, h.21-22.

Kitab *Syarh al-'Aqa'id al-Nasafiyyah* turut menjelaskan bahawa: “ diketahui umum Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah di kawasan Khurasan, 'Iraq, Syam dan kawasan-kawasan lain terdiri daripada golongan al-Asya'irah manakala di kawasan *Ma Wara al-Nahr* pula terdiri daripada golongan al-Maturidiyyah.”<sup>30</sup> Al-Zabidi mengatakan secara mutlak, Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah dimaksudkan kepada al-Asy'ariyyah dan al-Maturidiyyah.<sup>31</sup> Idea untuk penyamaan taraf di antara al-Maturidi dan al-Asy'ari serta al-Maturidiyyah dan al-Asy'ariyyah terdapat dalam kitab al-Rawdat al-Bahiyyah fi-ma bayn al-Asya'irah wa al-Maturidiyyah yang ditulis oleh Abu 'Udhbah pada tahun 1125/1713, hampir empat abad selepas al-Subki menghasilkan puisi Nuniyyah yang mengandungi usaha-usaha menyatupaduan di antara mazhab al-Asy'ariyyah dengan al-Maturidiyyah.

Menurut Watt, kitab al-Rawdat al-Bahiyyah dikatakan diciplak daripada tafsiran Nur al-Din al-Syirazi mengenai puisi Nuniyyah Taj al-Din al-Subki (m.771/1370). Puisi Nuniyyah menceritakan ciri-ciri perbezaan antara al-Asy'ari dan " Abu Hanifah " seperti yang ditafsirkan oleh al-Maturidiyyah.

Al-Subki mendapati 13 ciri perbezaan di antara kedua-duanya, tujuh (7) perkara berbeza dari segi lafziyyah manakala yang bakinya dari segi ma'nawiyyah. Menurut al-Subki lagi, ia tidak mungkin menyebabkan tuduhan kafir-mengkafir di antara satu sama lain. Al-Subki, *Tabaqat al-Syafi'iyah al-Kubra*, II, h.261.

Puisi Nuniyyah al-Subki dihafal oleh ramai orang, terutama oleh golongan al-Hanafiyyah - al-Maturidiyyah. Tafsiran mengenainya ditulis oleh Nur al-Din Muhammad bin Abi al-Tayyib al-Syirazi, ulama al-Syafi'iyah yang datang dari Gilan ke Damsyik pada tahun 757/1356. Beliau menghadiri pengajaran al-Subki) Ibid, II, h.262. dan di atas permintaannya, tafsiran tersebut dihasilkan oleh al-Syirazi. Watt, W.M., *The Formative Period of Islamic Thought*, h.313.

Pandangan al-Subki yang mengatakan teologi al-Asy'ariyyah dan al-Maturidiyyah telah diterimapakai oleh golongan Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah untuk menghapuskan permusuhan yang terjadi berabad-abad lamanya di antara al-Asy'ariyyah - al-Syafi'iyah dengan al-Maturidiyyah - al-Hanafiyyah. Madelung, W., 'The spread of Maturidism and the Turks " dlm. *Religious Schools and Sects in Medieval Islam*, h.167.

Kecenderungan untuk mengutamakan al-Maturidi daripada al-Asy'ari mungkin timbul kerana beliau lebih awal daripada al-Asy'ari mempertahankan Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah daripada awal sehingga ke akhir hayatnya.<sup>32</sup> Sebaliknya al-Asy'ari hidup dalam persekitaran intelektual Mu'tazilah dan masih berada dalam bayangan Mu'tazilah selama hampir 40 tahun sebelum mengubah pendiriannya mempertahankan Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah.<sup>33</sup>

Dalam kebanyakan rujukan kepada karya-karya al-Maturidi menunjukkan bahawa pada abad ke-8/14 kelihatan al-Maturidi mulai diketahui umum.

<sup>30</sup> Al-Taftazani, *Syarh al-'Aqa'id al-Nasafiyyah*, al-Qahirah, 1326H, h.17.

<sup>31</sup> *Ithaf al-Sadat al-Muttaqin*, II, h.6.

<sup>32</sup> Al-Bayadi, *Isyarat al-Maram*, h.23.

<sup>33</sup> Ibn 'Asakir, *Tabyin Kadhhib al-Muftari fi-ma nusiba ila al-Imam Abi al-Hasan al-Asy'ari*, Damsyiq, 1347H, h.19.

Alasan-alasan terjadi demikian adalah disebabkan:

- 1) Al-Maturidi tinggal dan berada di wilayah yang jauh dari pusat pemerintahan (Dunia Islam). Ulama Baghdad tidak berminat mengetahui peristiwa yang berlaku di Samarqand, walaupun sebelum tahun 390/1000, ulama teologi al-Maturidiyyah telah memasukkan kritikan mereka terhadap al-Asy'ariyyah dalam karya-karya mereka, mungkin disebabkan beberapa aliran al-Asy'ariyyah pada masa itu berada di tempat-tempat seperti di Nisyapur.<sup>34</sup>
- 2) Kemungkinan ulama mazhab al-Hanafi secara umumnya kurang memberikan perhatian kepada kajian heresiografi dan juga biografi tokoh-tokoh terulung dalam mazhab mereka berbanding dengan ulama al-Asy'ariyyah.

Walaupun kurang diketahui, namun teologinya mencapai tahap tertinggi dan ia terus dikekalkan di kalangan golongan al-Hanafiyyah di wilayah-wilayah sebelah timur, walaupun mereka menamakan diri mereka sebagai para pengikut al-Maturidi.<sup>35</sup>

#### 4.2 - Sikap al-Maturidiyyah terhadap al-Asy'ariyyah

Pada peringkat awal, sikap al-Maturidiyyah terhadap al-Asy'ariyyah ataupun sebaliknya adalah berhubung rapat dengan keadaan dan suasana pemerintahan pada masa tersebut. Oleh kerana kedua-dua mazhab kalam al-Maturidiyyah dan al-Asy'ariyyah pada masa ini belum lagi disatukan dalam induknya Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah, seringkali dapat dilihat keadaan ketegangan dan pergeseran yang agak ketara wujud akibat sikap taksub kepada firqah (mazhab) masing-masing.

Namun begitu, menerusi usaha-usaha pemerintahan Mamluk (Bahri) di Mesir khususnya, hubungan di antara kedua-duanya dapat disatukan setelah kesemua empat mazhab (fiqh) dan dua mazhab (kalam) diterima sebagai mazhab rasmi kerajaan. Pengiktirafan ini mengubahkan hubungan kedua-duanya.

#### 4. Perkembangan al-Maturidiyyah dalam dunia Islam:

##### 4.1 - Perkembangan al-Maturidiyyah dalam Dunia Islam.

##### 4.1.1 - Peringkat awal - Asia Tengah:

Golongan al-Hanafiyyah menjadi begitu penting di kawasan-kawasan tengah dunia Islam menerusi sokongan Saljuq, Mamluk dan 'Uthmaniyyah. Kemungkinan pada abad ke-8/14 ataupun lebih awal dari itu, mereka cuba mencari tokoh terkemuka yang setaraf dengan al-Asy'ari.<sup>36</sup>

---

<sup>34</sup> Al-Maturidi, *Kitab al-Tawhid*, (bhg. muqaddimah), h.10; Madelung, W., "The Spread of Maturidism and the Turks" dlm. *Religious Schools and Sects in Medieval Islam*, h.110-112.

<sup>35</sup> Watt, W.M., *The Formative Period of Islamic Thought*, h.313.

<sup>36</sup> Watt, W.M., *The Formative Period of Islamic Thought*, h.313.



Doktrin Ahl al-Sunnah wa al-Jama‘ah (iaitu al-Maturidiyyah) diiktiraf dalam negara-negara di sebelah Timur dan China di kalangan ulama fiqh Khurasan, *Ma Wara al-Nahr* (Transoxania), Ghaznah dan kawasan-kawasan Turki (*diyar al-Turk*).<sup>37</sup>

Negara-negara di sebelah Timur dan China (*bilad al-syarq wa al-Sin*) merujuk kepada kawasan-kawasan Qarakhaniyyah yang memberikan gelaran “ Raja Timur dan China ” (*Malik al-Syarq wa al-Sin*), manakala China bermaksud kawasan Khotan. Kawasan Khurasan pula merujuk kepada kawasan sebelah timur Khurasan. Khurasan yang terpengaruh dengan doktrin al-Maturidiyyah meliputi kawasan Merw dan Balkh. Nama-nama kawasan tersebut hanya sedikit sahaja berbeza dari segi istilah: Samarqand, Bukhara dan seluruh *Ma Wara al-Nahr* (Transoxania) sehingga ke penghujung kota-kota sempadan Turki (*ila aqsa thughur al-Turk*).

Bagaimanapun, apa yang lebih penting bagi masa hadapan adalah hakikat bahawa doktrin al-Maturidiyyah telah diterimapakai oleh orang-orang Turki di seluruh kawasan taklukan mereka di Asia Tengah. Contoh ‘Aqidah al-Nasafi bercorak al-Maturidiyyah digunakan dengan meluas dalam madrasah-madrasah Turki.<sup>38</sup> Oleh kerana orang-orang Turki berada di bawah penguasaan Dinasti Ghaznawi, kemungkinan mereka juga menyebelahi pengukuhan mazhab dan pengaruh al-Maturidiyyah di negara Ghaznah. Ini dibuktikan dengan sebilangan besar orang Turki sejak abad ke-5/11 merupakan para pengikut al-Hanafiyyah kerana para ulama al-Hanafiyyah berada hampir di seluruh kawasan Asia Tengah yang didominasi oleh Turki.<sup>39</sup> Sebagai contoh dikatakan bahawa Abu ‘Imran al-Samarqandi, pendakwah al-Hanafiyyah - al-Maturidiyyah dari aliran Samarqand telah mengislamkan kira-kira 50 000 orang bukan Islam, khususnya Turki.

Oleh kerana doktrin al-Maturidiyyah Samarqand diterima umum di kalangan orang Turki di Asia Tengah, ia mulai mendapat perhatian para ulama Islam, terutama para ulama al-Asy‘ariyyah pada awal pemerintahan Saljuq, ketika orang-orang Turki meluaskan penguasaan mereka ke kawasan-kawasan tengah dunia Islam.<sup>40</sup>

Dominasi mutlak al-Maturidiyyah - al-Hanafiyyah telah menjadikan orang-orang di kawasan *Ma Wara al-Nahr* (Transoxania) dan orang-orang Turki yang bermazhab Hanafi lebih bersifat taksub dan tidak bersedia bertoleransi.

Sikap dan sifat tidak bersedia bertoleransi ini ditujukan kepada segelintir pengikut al-Asy‘ariyyah - al-Syafi‘iyyah yang mendiami kawasan Transoxania, juga di Khurasan dan kawasan-kawasan Parsi lain yang menjadi lawan utama mazhab al-Hanafiyyah.

---

<sup>37</sup> Lihat: Loth, Otto, A Catalogue of the Arabic Manuscripts of the India Office, London, 1877, h.101.

<sup>38</sup> Lihat: Macdonald, D.B., *Development*, h.207.

<sup>39</sup> Madelung, W., " The Spread of Maturidism and The Turks " dlm. *Religious Schools and Sects in Medieval Islam*, h.119.

<sup>40</sup> Madelung, W., " The Spread of Maturidism and the Turks " dlm. *Religious Schools and Sects in Medieval Islam*, h.124.

Di Khurasan, mazhab al-Syafi'i didominasi oleh al-Asy'ariyyah. Ulama kalam aliran Samarqand menentang al-Asy'ariyyah dan juga al-Mu'tazilah. Mereka tidak menganggap al-Asy'ariyyah sebagai sebahagian daripada Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah.<sup>41</sup>

#### 4.1.2 - Zaman Saljuq:

Dalam zaman Saljuq, isu-isu utama yang berhubung dengan situasi beragama merujuk kepada keadaan orang-orang Turki, sama ada pemerintah mahupun tentera-tentara biasa bermazhab al-Hanafi yang ekstrim, permusuhan mereka yang ketara terhadap al-Asy'ariyyah dan reaksi al-Asy'ariyyah - al-Syafi'iyah yang kuat.

Pada zaman Tughril-Beg (m.455/1063), beliau mengadakan polisi untuk mengukuhkan amalan al-Hanafiyyah dalam perhimpunan di masjid-masjid dengan melantik para qadi al-Hanafiyyah dalam semua kota di bawah kekuasaannya.

Di Nisyapur, beliau memecat khatib masjid, Abu 'Uthman al-Sabuni yang bermazhab al-Syafi'i dan menggantikannya dengan khatib bermazhab al-Hanafi. Di Rayy, beliau memperkuat pengaruh al-Hanafiyyah dengan mendirikan masjid baru untuk mereka dan melantik Abu al-Hasan Isma'il bin Sa'id dan sepupunya, Abu Sa'd Yahya bin Muhammad (al-Hanafiyyah) sebagai ketua Qadi (*Qadi al-Qudat*). Di Isfahan, Tughril-Beg melantik ketua qadi (*Qadi al-Qudat*) bermazhab al-Hanafi untuk mengawal masjid.

Di Baghdad, selepas kematian Ibn Makula, ketua qadi di kota tersebut, Tughril-Beg dengan campurtangan wazirnya, al-Kunduri telah menggantikannya dengan Abu 'Abd Allah al-Damaghani, ulama al-Hanafiyyah. Pada tahun 445/1053, dua tahun sebelum memasuki Baghdad, Tughril mengeluarkan arahan melaknat golongan al-Asy'ariyyah daripada mimbar-mimbar masjid di Khurasan.

Penindasan terhadap al-Asy'ariyyah berakhir hanya selepas kematian Tughril-Beg menerusi Nizam al-Mulk, wazir kepada Alp Arslan (m.465/1072) yang menggantikan Tughril-Beg.

Di Nisyapur, Abu 'Ali al-Mani'i selaku penaung mazhab al-Syafi'i telah diberikan kebenaran oleh Alp Arslan untuk mendirikan masjid yang kedua untuk membolehkan golongan al-Syafi'iyah melakukan amalan-amalan menurut mazhab mereka sendiri. Alp Arslan juga bersetuju membayar gantirugi kepada golongan al-Syafi'iyah di atas kezaliman yang mereka deritai di bawah pemerintahan Tughril-Beg tanpa menarik sebarang keistimewaan yang telah diberikan kepada golongan al-Hanafiyyah.

Nizam al-Mulk sendiri menceritakan sikap fanatik dan prejudis golongan al-Hanafiyyah yang begitu kuat terhadap golongan al-Syafi'iyah oleh Sultan Saljuq.<sup>42</sup>

Selepas kematian Alp Arslan, barulah Nizam al-Mulk berani membuat sokongan politik secara terbuka kepada al-Asy'ariyyah, sedangkan sebelumnya beliau hanya

---

<sup>41</sup> *Ibid*, h. 125. (Contohnya: Abu Syakur al-Salimi tanpa sebarang prasangka menetapkan doktrin al-Asy'ariyyah tertentu sebagai kufr.)

<sup>42</sup> Nizam al-Mulk, *The Book of Government*, Routledge & Kegan Paul, London, 1960, h.88.

melakukannya secara berhati-hati semasa pemerintahan Alp Arslan kerana perasaan anti-al-Syafi'iyah masih wujud.<sup>43</sup>

Di Damsyik, pengaruh al-Hanafiyyah begitu kukuh dengan ulama al-Hanafiyyah dari kawasan sebelah timur (*Ma Wara al-Nahr*) berterusan datang dan mendiami kota tersebut. Mereka diterima sebagai guru.

Pada abad ke-7/13, dua orang daripada mereka, Jamal al-Din Mahmud bin Ahmad al-Hasiri<sup>44</sup> (m.636/1238) dari Bukhara menjadi al-ustadh (profesor) di madrasah Nuriyyah di Damsyik. Seorang lagi, Jalal al-Din 'Umar bin Muhammad al-Khabbazi<sup>45</sup> (m.691/1291) dari Hujanda di Bukhara mengajar di Khwarizm dan Baghdad. Ramai ulama al-Hanafiyyah yang tidak begitu terkenal dari kawasan sebelah timur mengajar di Damsyik dalam abad ke-6/12 dan 7/13.<sup>46</sup>

#### 4.1.3 - Zaman Atabegs - Zangi (521 - 648/1127 - 1250)

Nur al-Din Mahmud bin Zangi (541 - 569/1146 - 1173), seorang Atabeg Syria memainkan peranan besar mengukuhkan penguasaan Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah di Aleppo dalam zaman pemerintahannya (541 - 569/1146 - 1174).

Untuk golongan al-Maturidiyyah - al-Hanafiyyah, Nur al-Din membina sebuah madrasah terbesar, Halawiyyah pada tahun 543/1148 dengan melantik Burhan al-Din al-Balkhi dari Damsyik sebagai profesor, seterusnya beberapa orang pengganti selepasnya termasuklah 'Ala' al-Din Abu Bakr bin Mas'ud bin Ahmad al-Kasani (m.587/1191) yang merupakan murid serta menantu 'Ala' al-Din Muhammad bin Ahmad al-Samarqandi, tokoh ulama al-Maturidiyyah.<sup>47</sup>

Al-Kasani meletakkan asas keilmuan al-Hanafiyyah yang kukuh di Aleppo seperti yang pernah dilakukan oleh Burhan al-Din al-Balkhi di Damsyik. Pembantu al-Kasani di Halawiyyah ialah Ahmad bin Muhammad bin Mahmud al-Ghaznawi yang bermazhab al-Maturidiyyah (m. selepas 593/1197).<sup>48</sup>

Husam al-Din al-Husayn @ al-Hasan bin 'Ali al-Sighnaqi<sup>49</sup> (m.711/1311) merupakan tokoh al-Hanafiyyah dan al-Maturidiyyah yang terkenal berasal dari Sighnaq di Turkestan. Beliau pernah belajar di Transoxania dan mengajar di Baghdad di tempat Abu Hanifah dan kemudian datang ke Damsyik dan Aleppo pada awal abad ke-8/14.

Nur al-Din dikatakan tokoh bermazhab al-Hanafi yang juga turut menyebelahi mazhab al-Syafi'i dan al-Maliki. Polisiinya dalam aspek agama adalah untuk mengukuhkan seluruh fahaman Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah dan menggalakkan penyatupaduan Sunni bagi

---

<sup>43</sup> Madelung, W., " The Spread of Maturidism and the Turks " dlm. *Religious Schools and Sects in Medieval Islam*, h.130-131.

<sup>44</sup> Ibn Qutlubugha, *Taj al-Tarajum*, h.69.

<sup>45</sup> Ibid, h.47.

<sup>46</sup> Madelung, W., " The Spread of Maturidism and the Turks " dlm. *Religious Schools and Sects in Medieval Islam*, h.150.

<sup>47</sup> Ibn Qutlubugha, *Taj al-Tarajum*, h.60.

<sup>48</sup> Madelung, W., *op.cit*, h.154-155.

<sup>49</sup> Ibn Qutlubugha, *op.cit*, h.25.

menentang fahaman Syi'ah dalam apa bentuk sekalipun dan juga jihad menentang tentera Salib.

Polisi Nur al-Din yang memberikan sokongan meluas kepada Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah secara menyeluruh telah mencetuskan semangat taksub kepada mazhab di kalangan mazhab-mazhab Sunni. Polisi keagamaan oleh para penggantinya juga menjurus arah yang sama seperti yang telah ditetapkannya.

#### 4.1.4 - Zaman Ayyubiyyah:

Di Aleppo, dalam zaman pemerintahan 'Imad al-Din Zangi bin Mawdud (566 - 594/1170 - 1197), seorang Atabeg Sinjar semasa kota itu diserahkan kepada Salah al-Din pada tahun 579/1183, berlaku keganasan di antara kedua-dua mazhab, al-Hanafiyyah dan al-Syafi'iyah kerana kedua-dua pemerintah itu berbeza dalam sokongan mereka. Ini kerana Salah al-Din (564 - 589/1169 - 1193), atas hasutan faqih al-Syafi'iyahnya, 'Isa al-Hakkari melantik ulama al-Syafi'iyah di kota tersebut menggantikan ulama al-Hanafiyyah.

Sikap Salah al-Din terhadap mazhab al-Hanafi tidaklah negatif sepenuhnya. Sewaktu kembali ke Qahirah pada tahun 572/1176-7, selain madrasah untuk golongan al-Syafi'iyah didirikan dekat makam al-Syafi'i di al-Qarafa,<sup>50</sup> beliau juga membina madrasah untuk golongan al-Hanafiyyah yang pertama di Mesir, iaitu al-Suyufiyyah dengan melantik ulama al-Hanafiyyah bernama Majd al-Din Muhammad bin Muhammad bin Muhammad al-Khutani dari kawasan sebelah timur sebagai profesor.<sup>51</sup>

Madrasah al-Hanafiyyah telah dibina oleh dinasti Ayyubiyyah. Dalam dinasti tersebut, penubuhan madrasah secara bersama antara kedua-dua mazhab menjadi suatu kebiasaan.

Pada tahun 639/1242, al-Malik al-Salih Najm al-Din Ayyub (637 - 647/1240 - 1249), pemerintah ke-7 dinasti Ayyubiyyah, menuruti jejak langkah Khalifah al-Mustansir dalam penubuhan dan perasmian madrasah al-Mustansariyyah pada tahun 631/1234, telah mengasaskan madrasah untuk keempat-empat mazhab Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah di Mesir.<sup>52</sup>

#### 4.1.5 - Zaman Mamluk (Bahri) (648 - 792/1250 - 1390):

Kerajaan Mamluk di Mesir yang menggantikan kerajaan Ayyubiyyah mengamalkan prinsip persamaan di antara keempat-empat mazhab dalam polisi agama mereka.

---

<sup>50</sup> Al-Maqrizi, al-Khitat al-Maqriziyyah @ al-Mawa'iz wa al-I'tibar, Matba'ah al-Nayl, 1325, III, 383.

<sup>51</sup> Madelung, W., "The Spread of Maturidism and the Turks", dlm. Religious Schools and Sects in Medieval Islam, h.162.

<sup>52</sup> Al-Maqrizi, op.cit, III, h.383; Ibn al-Tughribirdi, al-Nujum al-Zahirah fi Muluk Misr wa al-Qahirah, al-Qahirah, 1357/1938, VII, h.341.

Pada 29 Dhu al-Hijjah 663/12 Oktober 1265,<sup>53</sup> Sultan al-Malik al-Zahir Rukn al-Din Baybars al-Bunduqdari menggantikan seorang ketua qadi (*qadi al-qudat*) al-Syafi'iyah di Qahirah dengan melantik empat (4) orang ketua qadi (*qadi al-qudat*) yang bebas mengamalkan mazhab mereka masing-masing.

Di antara mereka ialah al-Taj 'Abd al-Wahhab bin Bint al-A'azz al-Syafi'i, Sadr al-Din Sulayman al-Hanafi, Syaraf al-Din 'Umar al-Subki al-Maliki (m.669H) dan al-Syaikh Syams al-Din Muhammad ibn al-Syaikh al-'Imad al-Hanbali.<sup>54</sup> Pada tahun berikutnya, beliau melakukan perkara yang sama di Damsyik.<sup>55</sup>

Pada tahun 665/1266 dalam zaman pemerintahannya, ketika perkembangan pesat keempat-empat mazhab tersebut ke seluruh dunia Islam, para ulama akhirnya mengeluarkan fatwa “ mewajibkan bertaqlid kepada mazhab-mazhab tersebut dan mengharamkan bertaqlid kepada mazhab-mazhab selainnya.”<sup>56</sup>

Madrasah bagi keempat-empat mazhab Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah didirikan di Qahirah oleh Sultan Mamluk, al-Mansur al-Qala'un (m.689/1290)<sup>57</sup> anaknya al-Nasir Muhammad pada tahun 703/1303-4, cucu-cucunya al-Salih Isma'il (m.746/1345) [pemerintah ke-17] dan al-Nasir Hasan (m.762/1361) [pemerintah ke-20], juga oleh al-Zahir Barquq (Dinasti Mamluk [Burji]) pada tahun 788/1386 dan oleh Ustaddar Jamal al-Din pada tahun 811/1408.

#### 4.1.6 - Zaman 'Uthmaniyyah (699 - 1311/1299 - 1893):

Kerajaan 'Uthmaniyyah yang menggantikan dinasti Mamluk [Burji] yang mengiktiraf perundangan al-Hanafiyyah sebagai perundangan rasmi negara turut sama mengiktiraf 'ilm al-Kalam al-Maturidiyyah. Mereka menganggap teologi al-Maturidiyyah mempunyai kedudukan dan taraf yang sama dengan teologi al-Asy'ariyyah.<sup>58</sup>

#### 4.2 - Perkembangan al-Maturidiyyah di alam Melayu

##### 4.2.1 - Samudera - Pasai (679/1280 - 802/1400):

##### 4.2.2 - Melaka (802/1400 - 917/1511).

##### 4.2.3 - Aceh (917/1511 - 1060/1650):

Di antara faktor-faktor yang memungkinkan ajaran al-Maturidiyyah mendapat tempat di kepulauan Melayu secara umumnya adalah disebabkan:

---

<sup>53</sup> Ibn Kathir menyebutkan peristiwa itu berlaku pada 22 Dhu al-Hijjah di Dar al-'Adl, (*al-Bidayah wa al-Nihayah*, XIII, h.245.) manakala al-Yunini menyebutkan pada tarikh 12 Dhu al-Hijjah. (*Dhayl Mir'at al-Zaman*, II, h.324.

<sup>54</sup> Ibn al-Tughribirdi, *al-Nujum al-Zahirah*, VII, h.122; al-Yunini, *Dhayl Mir'at al-Zaman*, Osmania Oriental Publications Bureau, 1954-61, II, h.324; Ibn Kathir, *al-Bidayah wa al-Nihayah*, Maktabah al-Ma'arif, Beirut, 1980, XIII, h.245.

<sup>55</sup> Ibn al-Tughribirdi, *ibid*, VII, h.121.

<sup>56</sup> Al-Maqrizi, *al-Khitat al-Maqriziyyah*, IV, h.161; al-Syawkani, *Irsyad al-Fuhul*, Misr, 1356/1937, h.253; Ahmad Amin, *Zuhr al-Islam*, al-Qahirah, 1955, IV, h.213.

<sup>57</sup> Al-Maqrizi, *ibid*, II, h.379.

<sup>58</sup> Madelung, " The Spread of Maturidism and The Turks " dlm. *Religious Schools and Sects in Medieval Islam*, Variorum, London, 1985, h.109.

Pertama: Perhubungan negara-negara di kepulauan Melayu sama ada di Indonesia ataupun Malaysia dengan kerajaan 'Uthmaniyyah Turki yang dibuktikan menerusi perutusan surat menyurat di antara kerajaan dengan kerajaan bertujuan untuk merapatkan perhubungan silaturrahim sesama umat Islam.

Kedua: Kekaguman para pemerintah Islam di kepulauan Melayu terhadap keupayaan dan kekuatan kerajaan 'Uthmaniyyah Turki yang berjaya menguasai dan meluaskan dunia Islam, mengalahkan tentera-tentera Salib atau dengan kata-kata lain, kuasa-kuasa penjajah Barat khususnya di benua Eropah.

Ketiga: Permohonan mendapatkan bantuan kelengkapan ketenteraan daripada kerajaan 'Uthmaniyyah Turki untuk tujuan menentang kuasa-kuasa penjajah Barat sama ada Portugis, Belanda mahupun Inggeris.

Kerajaan 'Uthmaniyyah Turki seperti yang dijelaskan sebelumnya, menganuti fahaman al-Maturidiyyah - al-Hanafiyyah. Secara tidak langsung, keadaan tersebut akan turut mempengaruhi para pemerintah secara khusus dan umat Islam secara umum di nusantara yang ingin mencari simpati dan sokongan untuk turut menerima pemikiran mereka walaupun secara tidak jelas.

Di Aceh, khususnya di bawah kekuasaan beberapa orang sultannya termasuklah Sultan Iskandar Mahkota Alam, pengaruh Turki mendapat tempat di istananya. Tambahan pula, aliran Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah sudah pun menjadi mazhab terbesar di kebanyakan negara umat Islam dengan al-Maturidi dan al-Maturidiyyah turut diakui sebagai sebahagian daripadanya. Justeru itu, keadaan ini tidak akan menimbulkan masalah yang besar untuk memperkenalkan aliran tersebut dengan cara yang terbatas.

Perkembangan pemikiran al-Maturidiyyah di alam Melayu khususnya di Aceh dimulai menerusi Nur al-Din al-Raniri yang berasal dari Rander, India. Beliau dikatakan cenderung membicarakan fahaman al-Maturidiyyah - al-Hanafiyyah kerana beliau telah menterjemahkan kitab *Syarh al-'Aqa'id al-Nasafiyyah*, hasil karya Sa'd al-Din al-Taftazani (m.790/1388) dan kemudian diberikan nama *Durrat al-Fara'id bi-Syarh al-'Aqa'id*.

Kitab al-Taftazani ini sebenarnya berasaskan karangan Abu Hafs 'Umar bin Muhammad al-Nasafi<sup>59</sup> (m.537/1143) sedangkan al-Nasafi dan al-Taftazani dikatakan terdiri daripada ulama al-Hanafiyyah dalam bidang fiqh.<sup>60</sup> Menurut Watt, W.M., al-Taftazani ialah salah seorang pengikut al-Asy'ariyyah walaupun akidah yang dibicarakannya bercorak al-Maturidiyyah. Alasannya kerana dikatakan dia mengajar di tempat yang dikuasai aliran al-Maturidiyyah.<sup>61</sup>

#### 4.2.4 - Pattani (971/1564 - 1196/1782)

---

<sup>59</sup> Menurut MacDonald, D.B., al-Nasafi merupakan salah seorang ulama al-Maturidiyyah. (Development of Muslim Theology, Jurisprudence and Constitutional Theory, h.187.)

<sup>60</sup> Lihat: Ayyub, A.K.M., "Maturidism" dlm. M.M.Shariff (ed) *History of Muslim Philosophy*, Wiesbaden, 1963, I, h.173.

<sup>61</sup> Lihat: *Islamic Philosophy and Theology*, h.154.

#### 4.2.5 - Johor - Riau (1060/1650 - 1215/1800)

### 5. Pengaruh al-Maturidiyyah di alam Melayu:

#### 5.1 - Tokoh-tokoh al-Maturidiyyah:

#### 5.2 - Kitab-kitab al-Maturidiyyah.

#### 5.3 - Pengajaran dan pendedahannya

#### 5.4 - Masalah

### 6. Kesan dan konklusi

### 7. Bibliografi

- Abdullah b. Abdul Kadir, Munsi, (1796-1854) Pengembaraan Munsi Abdullah, Sinaran, 1960. (PL 5136 Abdak.k)
- Hikayat Abdullah, Djambatan, 1953. (PL 5136 Abdak.k)
- Abdul Rahman Hj. Abdullah, Pemikiran Umat Islam di Nusantara, D.B.P, K.Lumpur, 1990.
- Abu Hanifah, (m.767/8), Syarh al-Fiqh al-Akbar, Dar al-Kutub al-`Alamiyyah, Bayrut, 1984. (BP 166.14 H 2 Abuh)
- Abu Zuhrah, M., Tarikh al-Madhahib al-Islamiyyah fi al-Siyasah wa al-`Aqa'id, Dar al-Fikr al-`Arabi, t.t.
- Ahmad Amin, Zuhur al-Islam, al-Qahirah, 1955.
- Ahmad Mahmud Subhi, Fi `Ilm al-Kalam, Misr, 1969.
- Arnold, T.W., The Legacy of Islam, (D 199.3 Arn)
- Al-Asy`ari, Maqalat al-Islamiyyin wa Ikhtilaf al-Musallin,
- Al-Ibanah `an Usul al-Diyanah,
- Istihsan al-Khawd,

- Al-Asy`ari al-Qummi, Kitab Maqalat wa al-Firaq, Tehran, 1963.
- Al-Attas, S. M. Naquib, The Oldest Known Malay Manuscript, (BP 192 Att)
- Ayyub, A.K.M., " Maturidism " dlm. M.M.Shariff (ed), History of Muslim Philosophy, Wiesdaben, Otto Harrasowitz, 1963.
- Bausani, A., " Religion in the Saljuq period " dlm. J.A. Boyle (ed) The Cambridge History of Iran, V, (DS 254.6 Cam)
- Al-Bayadi, Kamal al-Din, Isyarat al-Maram min `Ibarat al-Imam, al-Qahirah, 1949.
- Al-Bazdawi, (1030 -1100), Kitab Usul al-Din, (ed.) Hans Peter Linss, Dar Ihya' al-Kitab al-`Arabiyyah, al-Qahirah, 1963. (BP166 Baz)
- Bukhair al-Jauhari, Taj al-Salatin, (ed. Khalid Hussain), D.B.P, K.Lumpur. (PL 5112.2 TS)
- Daudi, Ahmad, Allah dan manusia dalam konsepsi Syaikh Nuruddin al-Raniri, Penerbit C.V Rajawali, 1983. (BP 166.7 Dau)
- Elder, Earl Edger (trans), A commentary on the creed of Islam, New York, Columbia Univ. Press, 1950.
- Hasan Bandung, A., Kitab al-Tawhid, Persama Press, 1959.
- Hamidy, UU., Riau sebagai pusat bahasa dan kebudayaan Melayu, Penerbit Bumi Pustaka, Indonesia, 1983. (DS 647 R 4 Ham)
- Naskah Melayu Kuno Daerah Riau, Pekan Baru, 1985. (Z 6605 M 2 Ham)
- Hanafi, A., Pengantar Theology Islam, Penerbit Jayamurni, Jakarta, 1967.
- Harun Nasution, Teologi Islam: Aliran-aliran, sejarah, analisa, perbandingan, Yayasan Penerbit Universitas Indonesia, 1972.
- Hodgson, Marshall G.S., The Venture of Islam, The Univ. of Chicago Press, 1974. (D 199.3 Hod)
- Ibn al-Athir, `Ali bin Muhammad (1160-1234), al-Lubab fi Tahdhib al-Nasab, Maktabat al-Qudsi, 1357-2369/1938-1949 (BP 70 Ibna)
- Ibn Kathir, Abu al-Fida (1301 - 1373), al-Bidayah wa al-Nihayah, Beirut, Cet.III, 1980. (PJ 7760 K 19 B)
- Ibn Qutlubugha, `Abu al-`Adl, Zain al-Din Qasim, (m.1447), Taj al-Tarajim fi tabaqat al-Hanafiiyyah, Matba`at al-`Ani, 1962. (PJ 7760 A 237 T)



- Ibn Tughribirdi, al-Nujum al-Zahirah fi Muluk Misr wa al-Qahirah, Matba`ah Dar al-Kutub al-Misriyyah, al-Qahirah, 1357/1938.
- Khalid bin Raja Hasan al-Haji Riau, Raja., Kerajaan Johor - Riau, D.B.P, K.L, 1985. (DS 647 R 4 Kha)
- Lane-Poole, Stanley, The Muhammadan Dynasties, Librairie Orientaliste, Paris, 1925.
- Medieval India under Muhammadan rule (A.D 712 - 1764), Susil Gupta, 1951. (DS 452 Lan)
- Loth, Otto., A catalogue of the Arabic Manuscripts of the India Office, London, 1877. (Z 6621 G 78 A 73)
- Macdonald, D.B., Development of Muslim Theology, Jurisprudence and Constitutional Theory, India, t.t.
- Aspects of Islam, (BP 161 Macd)
- Madelung, W., " The spread of Maturidism and the Turks " dlm. Religious Schools and Sects in Medieval Islam, Variorum, London, 1985. (BP 166.1 Mad)
- Al-Maqdisi, Ahsan al-Taqaṣim fi Ma`rifat al-Aqalim, Leiden, 1906.
- Al-Maqrizi, al-Khitat al-Maqriziyyah @ al-Mawa`iz wa al-ʿIṭibar, Matba`ah al-Nayl, 1325H.
- Kitab al-Suluk li-Ma`rifat Duwal al-Muluk, Lujnat al-Taʿlif wa al-Tarjumah wa al-Nasyr, 1956 - 1972. (f PJ 7760 M 2975)
- Masse, Henri, Islam, Khayats, Beirut, 1966. (BP 161 Mas)
- Matheson, Virginia, Tuhfat al-Nafis: Sejarah Melayu - Islam, D.B.P, 1991. (PL 5113 Mat)
- Al-Maturidi, Abu Mansur Muhammad bin Muhammad bin Mahmud, Kitab al-Tawhid li-ʿilm al-Huda, Dar al-Masyriq, 1970. (BP 166.2 Mat)
- Mohd Nor Ngah, Kitab Jawi: Islamic Thought of The Malay Muslim Scholars, ISEAS, 1983.
- Nizam al-Mulk, The Book of Government @ Siyasat-Nama @ Siyar al-Muluk, Routledge & Kegan Paul, London, 1960. (JC 49 Niz)
- O'Leary, De Lacy, Arabic thought and its place in history, London, 1954. (B 741 Ole)
- Omar Awang, " The major Arabic sources which determined ... "
- Pessagno, J.M., " Irada, Ikhtiyar, Qudra, Kasb: the view of Abu Mansur al-Maturidi " dlm. JOAS, 104, (1984), h.177-91. (PJ2 AOSJ P.Majalah)

- Al-Qifti, Tarikh al-Hukama', (PJ 7755 Q 14 T)
- Al-Raniri, Nur al-Din, Durrat al-Fara'id fi Syarh al-`Aqa'id,
- Al-Rasa'il al-Sab`a fi al-`Aqa'id, Hyderabad, 1948.
- Al-Sam`ani, `Abd al-Karim bin Muhammad (1113-1168), al-Ansab, Matba`ah Majlis Da'irat al-Ma`arif al-`Uthmaniyyah, 1962. (PJ 7755 S 187 A).
- Al-Sayyid al-Murtada al-Zabidi, Ithaf al-Sadat al-Muttaqin bi-Syarh Asrar Ihya' `Ulum al-Din, al-Qahirah, t.t.
- Sejarah Riau, Pekan Baru, 1975. (DS 647 R 4 Sej)
- Shariff, Mian Mohammed, A History of Muslim Philosophy: with short accounts of other disciplines and the modern renaissance in muslim lands, O. Harrasowitz, 1963-1966.
- Shellabear, W.G., An account of some of the oldest Malay MSS now extant, (AC 995 M 4 She.A)
- Sejarah Melayu, Penerbit Fajar Bakti, 1977. (PL 5113 SM. She @ PL 5113 SM.Ley)
- Al-Subki, Taqi al-Din `Ali b. `Abd al-Kafi (1284-1355), al-Asybah wa al-Naza'ir, Dar al-Kutub al-`Ilmiyyah, 1991.
- Al-Subki, Taj al-Din Abu Nasr, `Abd al-Wahhab, Tabaqat al-Syafi'iyyah al-Kubra, Ahmad b. `Abd al-Karim al-Qadiri al-Hasany, 1907. (BP 153 Sub @ BP 135 Sub)
- Al-Syawkani, Irsyad al-Fuhul, Misr, 1356/1937.
- Al-Taftazani, Mas`ud b. `Umar, Syarh al-`Aqa'id al-Nasafiyyah, al-Qahirah, 1326H.
- Tritton, A.S., " An early work from the School of al-Maturidi," Journal of the Royal Asiatic Society of Great Britain and Ireland, 1966, Bhg. 3 & 4, h.96-99.
- Tasy Koprazadeh, Miftah al-Sa`adah wa Misbah al-Siyadah, Hyderabad, 1329H.
- Winstedt, R.O., Outline of a Malay History of Riau, 1933. (DS 647 R 4 Win)
- A History of Classical Malay Literature, Oxford Univ. Press, 1969. (PL 5120 Win)
- A History of Malay Literature, Singapore, Royal Asiatic Society G.Britain and Ireland, Malayan Branch, 1940. (PL 5120 Win)
- Islam to-day, ed. Arberry, A.J dan Ron Landau, London.
- Al-Yunini, Qutb al-Din Musa bin Muhammad, Dhayl mir'at al-Zaman, Osmania Oriental Publ. 1954 - 61 (BP 55 Yun)

10. Aturan kronologi (peristiwa).